

## ВВЕДЕНИЕ

### Родословие библейского текста

«Благословен народ Мой – египтяне» (Ис. 19:25)

У человека, который с благоговейным трепетом открывает ветхозаветные Писания с благочестивой надеждой получить назидание, название этой монографии может вызвать некоторое удивление. Неужели эта маленькая Книга Екклесиаста (всего 12 глав и 222 стиха) имеет такую связь с литературным наследием древней цивилизации долины Нила, что рассмотрению этой связи можно посвятить сотни страниц? Уместно ли вообще говорить о влиянии языческой литературы на священный текст, не возникает ли тем самым опасность сомнения в самой идее богодухновенности? Вопросы вполне справедливые. Эти вопросы достойны и того, чтобы они были заданы, и того, чтобы попытаться дать на них ответ.

Начать отвечать на эти вопросы следует с постановки встречающих вопросов: что такое сама богодухновенность Священного Писания и в чем она проявляется?<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> В традиции русских духовных академий принято различать термины *богодухновенность* и *боговдохновенность*. Богодухновенность является особым свойством текста Священного Писания, а боговдохновенность – это особое состояние священного автора, который под божественным воздействием писал священный текст.

О богодухновенности Священного Писания см.: Лепорский, П. *Боговдохновенность* / П. Лепорский // *Православная богословская энциклопедия или богословский энциклопедический словарь*. Под редакцией А. П. Лопухина. Т. 2. Пг., 1901. Кол. 729-748.

Тихомиров, Б. А. *Богодухновенность* / Б. А. Тихомиров // *Православная энциклопедия*. Т. 5. С. 442-447.

Князев, А. *О богодухновенности Священного Писания* / А. Князев // *Православная мысль*. Выпуск 8. Париж, 1951.

*Боговдохновенность* // Мень, А. *Библиологический словарь* / А. Мень. Т. 1. М., 2002. С. 132-136.

---

Юревич, Д. *Учение о богодухновенности Священного Писания и его актуальность в современных библейских исследованиях* / Д. Юревич // *Материалы XV Ежегодной богословской конференции Православного Свято-Тихоновского гуманитарного университета*. М., 2005. Т. 1. С. 29-36.

См. также: Воронов, А. Д. *Протестантское богословие и вопрос о богодухновенности Священного Писания* / А. Д. Воронов // *Труды Киевской духовной академии*. 1864. Т. 1, 3.

Гастингс, Ч. Л. *Богодухновенность Библии* / Ч. Л. Гастингс // *Чтения в обществе любителей духовного просвещения*. 1888. № 7.

Леонардов, Д. С. *Учение о богодухновенности Священного Писания мужей апостольских* / Д. С. Леонардов // *Вера и разум*. 1898. Т. 1. Ч. 1. С. 286-302.

Леонардов, Д. С. *Учение о богодухновенности Священного Писания апологетов II века* / Д. С. Леонардов // *Вера и разум*. 1901. Т. 1. Ч. 1. С. 559-580. 722-750. Ч. 2. С. 25-54.

Леонардов, Д. С. *Теория богодухновенности в александрийской школе* / Д. С. Леонардов // *Вера и разум*. 1906. Т. 1. Ч. 1. С. 17-30; 70-94; 132-150.

Леонардов, Д. С. *Теория богодухновенности в александрийской школе. Теория Оригена* / Д. С. Леонардов // *Вера и разум*. 1907. № 4. С. 443-465. № 5. С. 583-600. № 6. С. 764-774. № 9. С. 330-348. № 12. С. 765-788. № 18. С. 711-736.

Леонардов, Д. С. *Учение святителя Иоанна Златоуста о богодухновенности Библии* / Д. С. Леонардов // *Вера и разум*. 1912. № 3. С. 344-376. № 4. С. 429-448. № 5. С. 606-627. № 7. С. 69-93. № 8. С. 185-205. № 9. С. 319-342. № 10. С. 464-480. № 11. С. 604-626. № 12. С. 737-758.

Леонардов, Д. С. *Учение о богодухновенности Священного Писания в средние века* / Д. С. Леонардов // *Вера и разум*. 1897. Т. 1. Ч. 2. С. 387-401; 461-487; 623-635; 675-732. 1899. Т. 1. Ч. 1. С. 337-348.

Леонардов, Д. С. *Полурационалистические учения среди протестантов о богодухновенности Священного Писания (XVI-XVII в.)* / Д. С. Леонардов // *Вера и разум*. 1900. Т. 1. Ч. 2. С. 421-442; 501-528.

Леонардов, Д. С. *Учение о богодухновенности Священного Писания со времени реформации (XVI в.)* / Д. С. Леонардов // *Вера и разум*. 1899. Т. 1. Ч. 2. С. 227-248; 329-350.

Леонардов, Д. С. *Вербальные теории богодухновенности Священного Писания среди западных богословов в XVII в.* / Д. С. Леонардов // *Вера и разум*. 1900. Т. 1. Ч. 2. С. 135-157; 219-242.

Леонардов, Д. С. *Теории богодухновенности и происхождения Священного Писания на Западе в XVIII и XIX вв.* / Д. С. Леонардов //

Священный текст имеет двойное авторство, авторство богочеловеческое. Священное Писание, Слово Божие, традиционно рассматривают сквозь призму халкидонского догмата о Богочеловеческой личности Иисуса Христа, воплощенного Слова Божия, в Котором соединилась полнота Божества и полнота человечества. В дореволюционной России мысль о связи Библии и догмата Халкидонского собора 451 года высказывалась епископом Сильвестром (Малеванским)<sup>2</sup>, П. Лепорским<sup>3</sup>. В дальнейшем эту мысль выражали русские богословы парижской школы, начиная с епископа Кассиана (Безобразова), представившего ее в докладе на II англо-русской конференции св. Албана 17 декабря 1927 года<sup>4</sup>.

В своих «Тезисах по Священному Писанию Ветхого Завета», составленных для Первого конгресса православных богословов, проходившего в Афинах в ноябре 1936 года, Б. Сова отмечал: «Механически-буквальное понимание богодухновенности священных книг – достояние иудейского и консервативного протестантского богословия, не может быть защищено православными богословами, как уклоняющееся в своего рода «монофизитство», а должно быть исправлено в свете халкидонского догмата о богочеловечестве. Участие в написании Библии человеческого элемента с его ограниченностью объясняет особенности ветхозаветных книг, как исторических источников,

---

*Вера и разум.* 1903. Т. 1. Ч. 1. С. 173-194; 301-323; 451-456; 508-540; 799-822.

Леонардов, Д. С. *Догматические определения о богодухновенности и употреблении Священного Писания в Римско-католической Церкви* / Д. С. Леонардов // *Вера и разум.* 1900. Т. 1. Ч. 1. С. 439-458; 521-535.

<sup>2</sup> Сильвестр (Малеванский), епископ. *Опыт православного догматического богословия* / епископ Сильвестр (Малеванский). Т. 1. Киев, 1884. С. 286.

<sup>3</sup> Лепорский, П. *Боговдохновенность*. Кол. 743.

<sup>4</sup> Кассиан (Безобразов), епископ. *Принципы православного толкования Слова Божия* / епископ Кассиан (Безобразов) // *Альфа и Омега.* 1994. № 2.

их ошибки, анахронизмы, которые могут быть исправлены внебиблейскими данными»<sup>5</sup>.

Подобным образом высказывался и А. В. Карташев: «Библия есть не только слово Божие, но и слово человеческое ... Стало быть, формула «Бог – автор священных книг» должна звучать как монофизитский уклон от нашего халкидонского православия»<sup>6</sup>.

Этой же идее уделил внимание и А. Князев: «Православному сознанию всегда была дорога истина о синергизме, или подлинном сотрудничестве Бога и человека. Православная Церковь распространяет догмат IV Вселенского Халкидонского собора о неразрывном, неразлучном соединении Божественной и человеческой природы в Богочеловеке на весь сложный комплекс отношений Бога и человека. Божество для православного сознания не упраздняет человечества не только во Христе, но и всякий раз, когда Бог действует в человеке и через человека, последний сохраняет в своей самобытности всю свою свободу»<sup>7</sup>.

Священный текст не писался под диктовку. Он родился в результате благодатного взаимодействия Живого Бога, божественной благодати, и живого человека. Божественные истины, богодухновенные идеи выражаются в нем на человеческом языке, языке конкретного народа, конкретного исторического периода, языке, отражающем вполне определенные культурные традиции.

«Человечество» священного текста заключается не только в том, что этот текст отражает общие культурно-исторические реалии, характерные для определенного места и времени, но и в том, что этот текст несет на себе следы конкретной человеческой личности, конкретного священного писателя, свидетельствуя об образованности автора, уровне его культурного развития, его характере, темпера-

---

<sup>5</sup> Сове, Б. *Тезисы по Священному Писанию Ветхого Завета* / Б. Сове // *Путь*. 1936-1937. № 52. С. 68.

<sup>6</sup> Карташев, А. В. *Ветхозаветная библейская критика* / А. В. Карташев. Париж, 1947. С. 72.

<sup>7</sup> Князев, А. *О богодухновенности Священного Писания* С. 117.

менте, роде деятельности и т. д.<sup>8</sup> На это еще в начале XX века обращал внимание С. Глаголев: «Человеческий элемент в Библии велик. Библия написана на человеческом языке, языке несовершенном, неустойчивом, изменяющемся. Божественная мысль в Библии изложена человеческим языком не только нации, эпохи, но и языком индивидуума ... Определение богодухновенности должно свестись к тому, чтобы разграничить в Библии Божественный и человеческий факторы»<sup>9</sup>.

В «Руководстве к чтению и изучению Библии», которое издавалось в русском переводе на рубеже XIX – XX столетия, Ф. Вигуру так говорил о действии божественного вдохновения на священных писателей: «1) Вдохновение оставляет вообще за писателем *свободное пользование своими способностями*, за исключением известных пророческих экстазов. Он остается в руках Божиих орудием живым, наделенным умом и волею, и Бог, пользуясь им, ни на минуту не отнимает у него отправление этой двойной способности. 2) Священные писатели, поэтому, пользуются своими естественными способностями и своей *памятью*

---

<sup>8</sup> В этой связи можно вспомнить несколько определений богодухновенности как Божественного воздействия на человека, которое не подавляет самого человека. Это одни из самых первых достойных определений богодухновенности Писания в русской богословской науке. «Под ней разумеется то сверхъестественное, божественное озарение, которое, не уничтожая и не подавляя естественных сил человека, возводило их к высшему совершенству, предохраняло от ошибок, сообщало откровения, словом – руководило всем ходом их работы, благодаря чему последняя была не простым продуктом человека, а как бы произведением Самого Бога» (*Толковая Библия, или комментарий на все книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета*. Под редакцией А. П. Лопухина. Т. 1. *Пятокнижие Моисеево*. Пб., 1904. С. IV). Богодухновенность – это «особое воздействие Духа Божия на дух человеческий, через каковое последний, при полной сохранности всех своих сил и деятельном их проявлении, становится органом сообщения Божественного Откровения, соответственно целям домостроительства» (Лепорский, П. *Боговдохновенность*. Кол. 742).

<sup>9</sup> Глаголев, С. *Задачи русской богословской школы* / С. Глаголев // *Богословский вестник*. 1905. № 11. С. 441.

для припоминания вещей которые они видели или о которых они знали. И это тем естественнее, что слова, стиль и расположение деталей обыкновенно представлены были свободному выбору священного автора, руководимого и направляемого Духом Святым. 3) Необходимо, наконец, чтобы богодухновенный автор имел сознание своего вдохновения»<sup>10</sup>.

«Человечество» библейского текста начало особенно проявляться с конца XIX – начала XX века, когда были сделаны удивительные открытия в странах библейского мира. В результате расшифровки текстов, обнаруженных на территории Египта, Месопотамии, Восточного Средиземноморья, обнаружилось удивительное литературное сходство Библии с письменными памятниками древних народов. Впечатленный открытиями, сделанными в странах Передней Азии, известный американский шумеролог С. Н. Крамер как-то писал: «Сегодня мы можем с уверенностью сказать, что этот литературный памятник (т. е. Библия) возник не как некий искусственный цветок, выросший на пустом месте. Он уходит корнями вглубь веков, он впитал в себя соки всех соседних стран. И по форме, и по содержанию книги Библии имеют немалое сходство с литературными произведениями древнейших цивилизаций Ближнего Востока»<sup>11</sup>.

Проводя сравнение между Священным Писанием и Богочеловеком Иисусом Христом уместно вспомнить человеческую родословную Иисуса Христа, представленную в Евангелиях (Мф. 1:1-17; Лк. 3:23-38). Можно говорить о том, что библейский текст также имеет свою родословную. Он испытал на себе влияние и конкретного автора, и литературных произведений народов Древнего Ближнего Востока – египтян, вавилонян, шумеров, хананеев (финикий-

---

<sup>10</sup> Вигуру, Ф. *Руководство к чтению и изучению Библии. Обще-доступный и изложенный в связи с новейшими научными изысканиями курс Священного Писания. Ветхий Завет*. Второе издание / Ф. Вигуру. М., 1916. Т. 1. С. 17-18.

<sup>11</sup> Крамер, С. Н. *История начинается в Шумере* / С. Н. Крамер. М., 1965. С. 17.

цев). И так же, как родословная Иисуса Христа восходит к Адаму и Богу (Лк. 3:38), «человеческая» родословная священного текста также может восходить к Божественному истоку. «Дух дышит, где хочет» (Ин. 3:8). Литературные памятники древних народов являют порой удивительные примеры духовных прозрений. Ведь недаром в притворах древних христианских храмов можно иногда видеть изображения языческих философов. В конце концов, каждый человек наделен образом Божиим, и все в этом мире происходит от одного источника – Бога.

«Человечество» священного текста очень важно, но по отношению к самому этому тексту оно вторично, оно лишь призвано помочь человеку в постижении главного – совокупности тех идей, которые позволяют характеризовать библейский текст как богодухновенный и священный. Богодухновенность библейского текста проявляется через наличие в нем богословских истин. Вдохновленные Богом авторы выражали эти истины посредством доступных им человеческих средств. Эти истины касаются в первую очередь Бога и человека. Священные тексты говорят о том, что Бог *есть*, существует, о том, каким Он является. Бог характеризуется в тексте через описание Его действий, Его проявлений в истории. Он творец, Он промыслитель, Он безмерно любит свое творение, Он любит правду, Он справедлив.

Но цель Священного Писания – это не теоретизирование, не отвлеченные рассуждения о Боге, его цель совершенно практическая. Писание обращено к человеку и призвано помочь человеку найти подлинное счастье. Оно раскрывает человеку истину о самом человеке. Оно показывает человеку, что он есть творение Бога, показывает замысел Бога о человеке, указывает на то, каким человек должен быть, чтобы соответствовать божественному замыслу, на предназначение человека. Библия – это путеводитель к Богу, книга, помогающая человеку укрепить отношения с Богом и через это обрести себя и подлинное счастье, поскольку источником жизни и всех благ человека является Бог. Так что богодухновенность Писания проявляется в

наличии в нем учения о Боге, в раскрытии богословского взгляда на мир и человека.

Богодухновенность не есть абсолютная безошибочность текста. «Дар боговдохновенности, – отмечал А. Князев, – не распространяется на все области человеческого знания, но ограничивается лишь областью знаний о Боге и Его действии в мире ... По своему предмету свидетельство Священного Писания может быть исключительно религиозным, т. е. относиться только к области, познание которой возможно лишь в порядке откровения свыше. Священное Писание свидетельствует о Боге и о Его отношении к миру, т. е. об истинах религиозных и метафизических; но оно совсем не призвано к свидетельству об истинах научных, т. е. о тех, которые доступны человеку на естественных путях познания»<sup>12</sup>.

При таком взгляде на двуединство Священного Писания и его богодухновенность тема этой книги перестает быть странной и неожиданной. Однако подобного рода исследование должно опираться следующие принципы православной герменевтики<sup>13</sup>:

---

<sup>12</sup> Князев, А. *О боговдохновенности Священного Писания*. С. 119, 122.

<sup>13</sup> О принципах православной герменевтики см.: Савваитов, П. *Православное учение о способе толкования Священного Писания* / П. Савваитов. СПб., 1857.

*Герменевтика библейская* // *Православная энциклопедия*. Т. 11. С. 360-390. *Герменевтика* // Мень, А. *Библиологический словарь*. Т. 1. С. 249-254.

Безобразов, С. *Принципы православного толкования Слова Божия* / С. Безобразов // *Путь*. Париж, 1928. Октябрь. № 13. С. 3-18.

Кассиан (Безобразов), епископ. *Принципы православного толкования Слова Божия* / епископ Кассиан (Безобразов) // *Альфа и Омега*. 1994. № 2.

Брек, И., священник. *Православие и Библия сегодня* / священник И. Брек // *Альфа и Омега*. 1996. № 4 (11).

Негров, А. *О принципах толкования Священного Писания в Русской Православной Церкви* / А. Негров // *Хронограф*. 2000. № 3 (7). С. 105-122.



- признание богодухновенного характера библейского текста;
- представление о богочеловеческом характере Библии, из чего следует необходимость учитывания исторического, культурного, литературного контекста, в котором создавался священный текст;
- понимание Писания в свете Предания Церкви;
- признание единства Ветхого и Нового Заветов и толкование Ветхого Завета в свете Нового Завета;
- признание единства Библии и толкование каждой отдельной библейской книги с учетом общепиблейского контекста;
- признание христоцентризма, мессианизма Библии;
- представление об изучении Библии как форме Богопознания и Богообщения, откуда вытекает необходимость жизни в соответствии с библейскими ценностями (целью изучения Библии является применение библейского учения в жизни), а также сочетание чтения Библии и молитвы;
- признание многоплановости содержания Библии, различных смысловых уровней библейского текста.

Учитывая эти принципы, мы произведем сравнительный анализ библейской Книги Екклесиаста и литературных произведений Древнего Египта. И еще раз подчеркнем, что когда мы будем говорить о возможном влиянии древней восточной литературы на библейский текст, о литературных параллелях, мы будем иметь в виду в первую очередь «человеческую природу» сакрального текста. Так что данная книга посвящена рассмотрению одной из линий «человеческой» родословной библейской Книги Екклесиаста.

Приступая к исследованию данной темы, мы едва подзревали о том, насколько многочисленны нити, связующие текст Книги Екклесиаста с памятниками египетской литературы. Тем более, что в тексте самой книги не встречается прямого упоминания о Египте. Но удивляться масштабу древнеегипетского литературного влияния не стоит. В находящейся рядом с Книгой Екклесиаста Книге Притчей Соломоновых также нет упоминания о Египте, однако

сама эта книга содержит подборку изречений из древне-египетской «Премудрости Аменемпе».

Египет неизменно присутствует в Библии, зримо или незримо. Любой человек, внимательно и вдумчиво читающий Библию, обязательно обратит внимание на постоянное упоминание в ее тексте Египта. О Египте, египтянах говорится в большинстве библейских книг. Пожалуй, нет другой такой внешней для евреев страны, которая бы так часто упоминалась в Библии<sup>14</sup>. Исключительное положение, которое занимает Египет в Библии в целом и в библейской истории в частности, объясняется и географической близостью Египта и Сиро-Палестины, и важной культурно-исторической ролью Египта в истории как израильского народа, так и всего Древнего Ближнего Востока<sup>15</sup>.

Как и в настоящее время, в библейскую эпоху Египет был непосредственным соседом израильского народа. Израильяне называли Египет словом מצרים, следуя в этом обозначении другим семитским народам, населявшим Древний Ханаан. Такое название Египта встречается в текстах из Угарита и Эль-Амарны, которые датируются XIV веком до Р. Х. По мнению исследователей, оно происходит либо от египетского слова, обозначающего крепостные стены, либо от семитского слова, обозначающего крепость. Такое название могли дать Египту азиаты, находившиеся под впечатлением от египетских сторожевых постов на азиатской границе, существовавших с 2000 года до Р. Х.<sup>16</sup>

---

<sup>14</sup> Представление о масштабе упоминаний Египта в Библии можно получить через Симфонии. См., например: *Симфония или словарь-указатель к Священному Писанию Ветхого и Нового Завета*. Под редакцией Митрополита Волоколамского и Юрьевского Питирима. М., 1995. Т. 2. С. 289-302. *Симфония на Ветхий и Новый Завет*. Ч. 2. СПб.: Типография А. П. Лопухина, 1900. С. 723-726.

<sup>15</sup> Покровский, А. *Египет и Египтология* / А. Покровский // *Православная богословская энциклопедия или богословский энциклопедический словарь*. Под редакцией А. П. Лопухина. С. 269-270.

<sup>16</sup> Kitchen, K. A. *Египет* / К. А. Kitchen // *Новый библейский словарь*. Ч. 2. Библейские реалии. СПб.: Мирт, 2001. С. 230-231, 500.

Тема связи Египта и библейского повествования была предметом рассмотрения для целого ряда исследователей, некоторые из которых привлекали археологические данные<sup>17</sup>. Можно говорить о целом комплексе египетских

---

<sup>17</sup> Укажем лишь некоторые работы: Petrie, W. M. F. *Egypt and Israel* / W. M. F. Petrie. London, 1911.

Peet, Thomas E. *Egypt and the Old Testament* / Thomas E. Peet. Liverpool: University Press of Liverpool, 1922.

Yahuda, A. S. *The Accuracy of the Bible: The Stories of Joseph, the Exodus and Genesis Confirmed and Illustrated by Egyptian Monuments and Language* / A. S. Yahuda. London: Heinemann, 1934.

Frankfort, H. *Kingship and the Gods* / H. Frankfort. Chicago: The University of Chicago Press, 1948.

Malamat, A. *A Political Look at the Kingdom of David and Solomon and its Relations with Egypt* / A. Malamat // *Studies in the Period of David and Solomon and Other Essays: Papers, Read at the Internatoinal Symposium for Biblical Studies, Tokyo, 5-7 Dec., 1979* / Ed.: T. Ishida. Winona Lake, 1982. P. 189-204.

Malamat, A. *The Kingdom of Judah between Egypt and Babylon: A Small State within a Great Power Configuration* / A. Malamat // *Text and Context: Old Testament and Semitic Studies for F. C. Fensham* / ed. W. Claassen (Journal for the Study of the Old Testament, Supplement Series, 48). Sheffield, 1988. P. 117-129.

Redford, D. B. *Egypt, Canaan, and Israel in Ancient Times* / D. B. Redford. Princeton: Princeton University Press, 1992.

Assmann, Jan. *Moses the Egyptian: the Memory of Egypt in Western Monotheism* / Jan Assmann. Harvard University Press, 1998.

Israelit-Groll, Sarah. *The Egyptian Background to Isaiah 19.18* / *Sarah Israelit-Groll // Boundaries of the Ancient Near Eastern World. A Tribute to Cyrus H. Gordon* / edited by Meir Lubetski, Claire Gottlieb and Sharon Keller. Sheffield Academic Press, 1998. P. 300-303. (Journal for the Study of the Old Testament. Supplement Series 273).

Keller, Sharon R. *An Egyptian Analogue to the Priestly Blessing* / Sharon R. Keller // *Boundaries of the Ancient Near Eastern World. A Tribute to Cyrus H. Gordon*. P. 339-345.

Lubetski, Meir; Gottlieb, Claire. *Isaiah 18: The Egyptian Nexus* / Meir Lubetski; Claire Gottlieb // *Boundaries of the Ancient Near Eastern World. A Tribute to Cyrus H. Gordon*. P. 364-384.

Greifenhagen, F. V. *Egypt on the Pentateuch's Ideological Map. Constructing Biblical Israel's Identity* / F. V. Greifenhagen. Sheffield Academic Press, 2002. (Journal for the Study of the Old Testament, Supplement Series 361).

влияний на Древний Израиль. Кроме того, что Египет сам по себе достаточно часто упоминается в библейском тексте, текст Библии определенно свидетельствует о древне-

---

Shupak, N. *The Hardening of Pharaoh's Heart in Exodus 4:1-15:21 – Seen Negatively in The Bible but Favorably in Egyptian Sources* / Nili Shupak // *Egypt, Israel, and the Ancient Mediterranean World: Studies in Honor of Donald B. Redford* / edited by Gary N. Knoppers and Antoine Hirsch. Leiden – Boston: Brill, 2004. P. 389-403.

Russell, S. C. *Images of Egypt in Early Biblical Literature. Cisjordan-Israelite, Transjordan-Israelite, and Judahite Portrayals* / Stephen C. Russell. Berlin: Walter de Gruyter, 2009. (Beihefte zur Zeitschrift für die alttestamentliche Wissenschaft. Band 403).

Матвеевский, П. *Египетские иероглифы в отношении к Священному Писанию* / П. Матвеевский // *Странник*. 1866. № I. Январь.

Введенский, Д. *Авраам и Сарра в стране фараонов* / Д. Введенский. Сергиев Посад, 1914.

Введенский, Д. *Патриарх Иосиф и Египет: Опыт соглашения данных Библии и египтологии* / Д. Введенский. Сергиев Посад, 1914.

Лопухин, А. П. *Библия и научные открытия на памятниках Древнего Египта* / А. П. Лопухин // *Странник*. 1884. № 3. С. 403-420. № 4. С. 589-610. № 8. С. 645-667. № 9. С. 3-27. № 10. С. 183-197. № 11. С. 369-394. № 12. С. 551-578.

Олесницкий, А. *Путешествие одного египтянина в Палестину, Сирию и Финикию в XIV в. перед Р. Х.* / А. Олесницкий // *Труды Киевской духовной академии*. 1876. № 3. Отд. 2. С. 452-509.

Зверинский, С. *Сирия и Палестина до исхода евреев из Египта по египетским монументам* / С. Зверинский // *Странник*. 1913. № I. Май.

Павлов, В. *Из истории взаимоотношений Египта и Рас-Шамры в середине II тысячелетия по памятникам искусства* / В. Павлов // *Вестник древней истории*. 1955. № 4. С. 124-135.

Струве, В. *Израиль в Египте* / В. Струве. Пг., 1920.

Шпигельберг, В. *Пребывание Израиля в Египте в свете египетских источников* / В. Шпигельберг. СПб., 1908.

Коростовцев, М. А. *Религия Древнего Египта* / М. А. Коростовцев. СПб., 2000. С. 383-399 (Глава «Египет и Библия»).

Коростовцев, М. А. *Писцы Древнего Египта* / М. А. Коростовцев. СПб., 2001. С. 153-157 (Глава «Египетская культура и окружающий мир»).

египетском литературном влиянии<sup>18</sup>. Исследователи говорят о влиянии Египта на административную и политическую организацию древнееврейской монархии, о влиянии на религиозную сферу, которое, впрочем, могло быть опосредованным, могло идти через народы Древнего Ханаана<sup>19</sup>. Можно усматривать связь между рассказом Бытия о творении мира Богом и религиозными космогониями древних египтян<sup>20</sup>. Вместе с тем, вызывает изумление совершенная нечувствительность древних евреев, постоянно впадавших в идолопоклонство, к египетскому культу мертвых и связанному с ним представлению о загробном существовании<sup>21</sup>.

Данные археологии показывают, что в допленный период Египет оказывал значительное влияние на архитектуру и искусство израильского народа. Впрочем, это влияние могло идти через посредство финикийцев.

История тесных связей Египта и избранного народа началась еще в период ветхозаветных патриархов. В Египте спасался от голода Авраам (Быт. 12:10-20). Египтянкой была служанка Сары, Агарь, родившая Аврааму сына Из-

---

<sup>18</sup> См., например: Heaton, E. W. *The School Tradition of the Old Testament. The Bampton Lectures For 1994* / E. W. Heaton. Oxford University Press, 1994.

<sup>19</sup> Greifenhagen, F. V. *Egypt on the Pentateuch's Ideological Map. Constructing Biblical Israel's Identity*. P. 3-4.

<sup>20</sup> Коростовцев, М. А. *Древний Египет и космогония древних иудеев* / М. А. Коростовцев // *Палестинский сборник*. № 25 (88). Л., 1974. С. 20-26.

См. статью о богословии творения в Египте и Библии: Strange, John. *Some Notes on Biblical and Egyptian Theology* / John Strange // *Egypt, Israel, and the Ancient Mediterranean World: Studies in Honor of Donald B. Redford*. P. 345-358.

О египетских космогониях см.: *Genesis in Egypt. The Philosophy of Ancient Egyptian Creation Accounts* / by James P. Allen. New Haven, Yale University, 1988. (Yale Egyptological Studies 2).

<sup>21</sup> Это отчасти объясняется тем, что израильтяне были падки именно на те языческие культы, которые были связаны в первую очередь с сельскохозяйственным производством. Языческие традиции заимствовались ими у народов Сиро-Палестины вместе с земледельческой культурой.

маила (Быт. 16:1). Египтянкой была и жена Измаила. В Египет был продан в рабство Иосиф<sup>22</sup>, туда переселился отец Иосифа, Иаков, там более четырехсот лет прожили потомки Иакова (Быт. 39-50). Именно при выходе из Египта во главе с Моисеем родился избранный народ Божий (Исх. 1-15)<sup>23</sup>. Интересно, что более половины всех упоминаний Египта (מִצְרַיִם) и египтян (מִצְרִי), которые имеются в еврейском тексте Библии, приходится на первые пять книг, Пятикнижие Моисея. В Пятикнижии имеется 367 подобных случаев, что составляет 53% по отношению к 711 упоминаниям во всей Библии (0,47 слова на 100 слов)<sup>24</sup>. Аналогичным образом чаще, чем в других местах Библии, упоминаются в Пятикнижии слова «фараон» и «Нил».

В 1937-1938 годах знаменитый психоаналитик З. Фрейд высказал предположение о том, что моисеево единобожие является не чем иным, как продолжением египетского «монотеизма», введенного в Египте фараоном-реформатором Аменхотепом IV (Эхнатомом). Моисей по этой версии был египтянином и сторонником «монотеистической» реформы<sup>25</sup>. Как бы то ни было, отголосок уди-

---

<sup>22</sup> Redford, D. B. *A Study of the Biblical Story of Joseph (Genesis 37-50)*. Leiden: Brill, 1970. (VTSup 20).

<sup>23</sup> Более подробно о библейском изображении Египта в эпоху Исхода см.: Russell, S. C. *Images of Egypt in Early Biblical Literature. Cisjordan-Israelite, Transjordan-Israelite, and Judahite Portrayals* / Stephen C. Russell. Berlin: Walter de Gruyter, 2009.

<sup>24</sup> Greifenhagen, F. V. *Egypt on the Pentateuch's Ideological Map. Constructing Biblical Israel's Identity*. P. 1.

<sup>25</sup> Фрейд, З. *Человек по имени Моисей и монотеистическая религия* / З. Фрейд // Фрейд, З. *Я и Оно*. М. – Харьков, 2000. С. 913-1038. Этой теме посвятил специальное исследование известный египтолог Ян Ассман: Assmann, Jan. *Moses the Egyptian: the Memory of Egypt in Western Monotheism* / Jan Assmann. Harvard University Press, 1998.

О религиозной реформе Эхнатона см.: Перепелкин, Ю. Я. *Переворот Амен-хотпа IV* / Ю. Я. Перепелкин. Ч. I. М., 1967. Ч. II. М., 1984.

Перепелкин, Ю. Я. *Кэ́йе и Семнех-ке-рэ. К исходу солнцеполонического переворота в Египте* / Ю. Я. Перепелкин. М., 1979.

вительной эпохи Аменхотепа IV сохранился в библейском 103 псалме, написанном под значительным влиянием «Большого гимна Атону»<sup>26</sup>.

В середине XX века врач и психоаналитик Иммануил Великовский<sup>27</sup> (1895 – 1979) обратил внимание на параллели между описанием бедствий в «Речениях Ипувера» и библейской книгой Исход, рассказывающей о десяти египетских казнях<sup>28</sup>. И. Великовский, который является автором «ревизионистской хронологии», стремился согласовать библейские и внебиблейские данные. Гиксосов он считал аравийскими племенами, вторгшимися в Египет после Исхода евреев, а филистимлян – персидскими завоевателями и греческими наемниками. Царицу Савскую он отождествлял с Хатшепсут, а библейского фараона Сусакима – с Тутмосом III.

Не меньшую значимость имел Египет и в монархический период. Для первых израильских царей, Давида и Соломона, Египет был образцом для подражания. Дж. Э. Райт отмечал, что «Давид мог использовать египетскую систему правления в качестве модели при создании собственного государства»<sup>29</sup>. Подражанию Египту следовал и Соломон.

---

Жак, К. *Нефертити и Эхнатон. Солнечная чета* / К. Жак. М.: Молодая гвардия, 1999.

Assmann, Jan. *Theological Responses to Amarna* / Jan Assmann // *Egypt, Israel, and the Ancient Mediterranean World: Studies in Honor of Donald B. Redford*. P. 179-191.

Redford, Donald B. *Akhenaten. The Heretic King* / Donald B. Redford. Princeton University Press, 1984.

<sup>26</sup> Акимов, В. В. *Проблема происхождения 103 псалма* / В. В. Акимов // *Труды Минской духовной академии*. № 5. Жировичи, 2007. С. 114-123.

<sup>27</sup> Иммануил Великовский родился в Витебске. Его отец был коммерсантом, который впоследствии стал активистом сионистского движения и много сделал для возрождения иврита на территории Израиля.

<sup>28</sup> Velikovsky, I. *Ages in Chaos* / Immanuel Velikovsky. London, 1952.

<sup>29</sup> Райт, Дж. Э. *Библейская археология* / Дж. Э. Райт. СПб.: Издательство Олега Абышко, 2003. С. 161-164.

Стремясь быть причастным к великой державе в долине Нила, Соломон взял в жены египтянку (3 Цар. 3:1). И когда библейский автор хотел подчеркнуть, что Соломон обладал мудростью в превосходной степени, он сравнил его мудрость с мудростью египтян: «Была мудрость Соломона выше мудрости всех сынов востока и всей мудрости египтян» (3 Цар. 4:30).

К египетскому царю Сусакиму (Шешонку) от преследования Соломона бежал Иеровоам (3 Цар. 11:40). Потом этот же Сусаким совершил набег на Израиль и Иуду (3 Цар. 14:25-27).

Египтяне были союзниками нечестивого израильского царя Ахава, поддерживая антиассирийскую Дамасскую коалицию, в которую входили Сиро-Палестинские цари. Впрочем, не смотря на помощь и непосредственное участие войск Египта, эта коалиция потерпела поражение в битве при Каркаре у реки Оронт в 853/4 году. Гибель Ахава, которая произошла в этой битве, стала исполнением пророчества Илии (3 Цар. 21:22-23). Возможно, что продвижение войск египетского фараона Тиргака (Тахарки) избавило от осады Иерусалим при благочестивом царе Езекии (4 Цар. 19:8)<sup>30</sup>.

В битве с войсками фараона Нехао (Нехо II) при Мегиддо погиб другой благочестивый иудейский царь, Иосия (4 Цар. 23:29). Сын Иосии, Иоахаз, был лишен трона и уведен в плен в Египет этим же фараоном (4 Цар. 23:33-35). Во главе страны Нехао поставил Елиакима, сына Иосии, которому дал другое имя – Иоаким. Иудея была обложена данью.

В период возвышения Нововавилонского царства именно на Египет были устремлены взоры политической элиты Иудеи. Фараон Вафрий (Хофра, Априй) поддерживал Иудейское царство в противостоянии с вавилонянами. От надежды на Египет предостерегал пророк Иеремия, призывавший сдаться на милость Навуходоносора (Иер.

---

<sup>30</sup> Такое предположение может подтверждать сообщение Иосифа Флавия (*Иудейские древности*, X:1.4).



37-38). О последней надежде на Египет, когда у иудеев оставалось только два незавоеванных вавилонянами города, свидетельствуют остраконы из Лахиша<sup>31</sup>. И когда уже после падения Иерусалима вавилоняне сломят последнее выступление иудеев, заговорщики будут спасать свои жизни в Египте (Иер. 39-43). В самом Египте возникнет иудейская колония, которая построит на острове Элефантина храм своему Богу<sup>32</sup>. Наконец, в Александрии будет создан перевод Библии на греческий язык, Септуагинта. Септуагинта станет основным вариантом Библии для восточной ветви Христианства.

Как видно, Египет и Израиль имели достаточно тесные, порой драматичные, отношения. Египет был и образцом для подражания, и союзником, и врагом. Он всегда был близок народу Божию и важен для этого народа. Об этом свидетельствуют и еврейские пророки, из уст которых в адрес Египта исходили и проклятия (Ис. 19-20; Иез. 29-30 и 32; Иоил. 3:19; Зах. 10:11), и благословения (Ис. 19:21, 25).

Обращаясь к Египту, пророк Исайя произнес удивительные слова, которые могут показаться внешне противоречивыми, но которые свидетельствуют об особом отношении к великому соседу: «И поразит Господь Египет; поразит и исцелит; они обратятся к Господу, и Он услышит их, и исцелит их ... и египтяне вместе с ассирийцами будут служить Господу. В тот день Израиль будет третьим с Египтом и Ассирией; благословение будет среди земли, которую благословит Господь Саваоф, говоря: благословен народ Мой Египтяне, и дело рук Моих – Ассирияне, и наследие Мое – Израиль» (Ис. 19:22-25).

Это пророчество становится понятным уже в эпоху Нового Завета. Египет спас от гибели Богомладенца, по-

---

<sup>31</sup> *Ancient Near Eastern Texts Relating to the Old Testament*. Edited by James V. Pritchard. Princeton University Press, 1969. P. 322. Райт, Дж. Э. *Библейская археология*. С. 273-275.

<sup>32</sup> Иваницкий, В. *Иудейско-арамейские папирусы с острова Элефантины и их значение для науки Ветхого Завета* / В. Иваницкий. Киев, 1914.

сколько именно туда бежали от преследования Ирода вместе с Иисусом Дева Мария и Иосиф. А после, когда начнет распространяться христианская проповедь, Египет даст миру большое количество святых, станет колыбелью монашества.

Так что нас не может удивлять тот факт, что корни библейского текста уходят не только вверх, в небо, к Богу, но и вниз, в землю, в культурный мир Египта, да и всего Древнего Ближнего Востока. К изучению этих корней, земной родословной библейской Книги Екклесиаста и приглашается читатель данной монографии. Но прежде, чем рассматривать внешнее влияние на текст Книги Екклесиаста, необходимо обратиться к самой этой книге.